

《華嚴經·入法界品》中師子頻申比丘尼一切智之探析

釋貫滿

華嚴專宗研究所三年級

內容摘要：

般若之智，猶如寶藏，探究才會獲得。華嚴之富貴寶藏，在〈入法界品〉中得到了相當完整的體現，所以，深入法界、隨順法界，才能探明《華嚴經》的核心旨趣及佛家的富貴之處，自然也就會獲得般若智藏。〈入法界品〉主要內容，是講述善財童子為了求法，而參拜五十三位善知識的歷程。參訪的對象包括有：菩薩、比丘、比丘尼等五十三位善知識，最後進入彌勒樓閣，證入法界。其中唯一的一位比丘尼，為第二十四參之師子頻申比丘尼，寄位於「至一切處迴向」之修行位，為善財童子開演的「一切智解脫法門」，令善財「大智光明照啟其心」，得諸法益，獲得了「一切智」這一般若智藏。

本文將分為三個部分來進行論述：第一部分，首先介紹師子頻申比丘尼；第二部分，闡釋一切智的意涵；第三部分，分析師子頻申比丘尼成就一切智與果德展現。通過這三個部分的論述，我們看到，師子頻申比丘尼雖為普賢地之菩薩，由於得根本無分別之一切智，而能以方便智攝化種種眾生。因此，具足成就一切智的果德非常殊勝，特別是一位比丘尼具有如此殊勝的果德，顛覆了以往一些人對比丘尼貶義的看法。說明佛法面前人人平等的真實不虛之說。只要初發心正確，以無分別智勤修善法，了知一切法如幻，積集廣大的清淨福德善業，證入普眼捨得等百萬般若波羅蜜門，最終就能趣入法界，證得「成就一切智解脫法門」。這也是信佛學佛成佛歷程中，以佛陀的「一切智」做為最高的生命訴求，發菩提心，上求佛道、下化眾生，即能獲得真正的富貴。

關鍵字：華嚴經 入法界品 師子頻申比丘尼 善財童子 成就一切智

目 錄

| | |
|---------------------|----|
| 一、前言..... | 1 |
| 二、「師子頻申比丘尼」釋義..... | 1 |
| (一)「比丘尼」之意涵..... | 2 |
| (二)「師子頻申」之意涵..... | 2 |
| 三、「一切智」之意涵..... | 3 |
| (一) 徵釋明體..... | 4 |
| (二) 辨其業用..... | 4 |
| 1、約神通..... | 4 |
| 2、約智慧..... | 5 |
| 四、成就一切智與果德的展現..... | 6 |
| (一) 如何成就「一切智」..... | 6 |
| (二) 成就一切智之果德..... | 6 |
| 1、依報現莊嚴..... | 6 |
| 2、正報彰勝德..... | 8 |
| 五、結語..... | 11 |
| 參考資料..... | 12 |
| 附錄表格一：為十六類眾生說法..... | 13 |
| 附錄表格二：為十地及等覺說法..... | 14 |

一、前言

般若之智，可以說是每個人都想得到擁有的無上寶藏，但很多人卻不知道通過何種途徑，才能尋得這一寶藏。特別是在當今競爭激烈、複雜多元的社會裡，疲乏的人們都想擁有無上智慧，來解決人生中的種種困惑，戰勝種種困難。特別是修學佛法的佛弟子們，都想擁有佛一樣的智慧，甚至有的人為了這一目的，一直在不懈的用功修學中。古人云：「不讀華嚴，不知佛家之富貴」，這其中的「富貴」就包含了般若之智藏。所以深入華嚴，一睹佛家之富貴，開啟智慧之寶藏，也是我們獲得般若智藏之一途徑。

而《華嚴經》的思想體系在〈入法界品〉中得到了相當完整的體現，也可以說「不入法界，不知法界的廣大」。所以，深入法界、隨順法界，才能探明《華嚴經》的核心旨趣及佛家的富貴之處，自然也就會尋得我們都很想擁有的般若智藏了。

〈入法界品〉主要內容，是講述善財童子為了求法，而參拜五十三位善知識的歷程。參訪的對象包括有：菩薩、比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、諸神，甚至外道、船師等五十三位善知識，最後進入彌勒樓閣，證入法界。其中的比丘尼是僅有的一位，為第二十四參之師子頻申比丘尼，寄位於「至一切處迴向」之修行位，是住於輸那國的迦陵迦林城的日光園中，說法度眾的一位比丘尼。其依報、正報之莊嚴令所有見聞者皆獲得無量法益，令善財童子驚嘆不已，為善財童子開演的「一切智解脫法門」，更是令善財「大智光明照啟其心」¹，得諸法益。也就是說，善財童子深入法界的過程中，在參訪到日光園的師子頻申比丘尼時，見到並獲得了「一切智」這一般若智藏。

那麼師子頻申比丘尼為什麼會擁有一切智藏的呢？她是如何去做到的？而她為善財開演的這一解脫法門，又是如何成就的呢？

本文將以唐實叉難陀譯《八十華嚴》為主，以唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》、東晉佛陀跋陀羅譯《六十華嚴》、唐般若譯《四十華嚴》及相關的經論為輔，並參考其它經典中的相關內容，來進行分析比較論證。運用版本比較、義理詮釋等方法，進行比較與分析。以期能體現師子頻申比丘尼具足成就一切智的不可思議果德，期望見聞者共沐法益。

二、「師子頻申比丘尼」釋義

師子頻申比丘尼是善財童子參訪五十三位善知識中的第二十四位善知識，是唯一

¹ 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 68 〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.365,a28)。

的一位比丘尼，也是具足「師子頻申」之意的比丘尼，其所擁有的智慧，在其所居住的日光園，以及為善財童子所傳授的法門中皆有詳細體現。

(一)「比丘尼」之意涵

比丘尼（梵文：भिक्षुणीbhikṣuṇī；巴利文 bhikkhunī），又作苾芻尼、比芻尼、備芻尼、比呼尼等，意譯乞士女、除女、薰女等，指出家得度，受過具足戒之女性僧侶。

在《華嚴經》中，「比丘」，是離染清淨的意思；「尼」，是慈悲之意。說明這個精進的行門，是以遠離染污、慈悲清靜為行體，能夠令所有善根遍至一切處。如《華嚴經行願品疏》卷6：「比丘尼者，純淨之慈，令善遍故。」²及在《華嚴經合論》卷101中更有詳細的說明，如論中所云：「比丘是『出俗』義；尼是『慈』義；比丘尼表徵：以真入俗，和融真俗、是非、染淨二見諍，成法性理智，處俗恒真，無染之慈。以滅真俗、有無、染淨二見鬪諍，故成就第四至一切處迴向。」³

(二)「師子頻申」之意涵

師子，有無畏之意；頻申，有無礙之意。《六十華嚴》翻譯為「師子奮迅」，這是一種比喻，以師子的無畏、無礙之意，來說明此比丘尼已證得四無礙智⁴、四種無畏⁵。可以舒展自在，遍往一切處。⁶《華嚴經行願品疏》卷3：「師子頻申即定別名，以定業用，從喻為名。頻申，晉經名為『奮迅』，俱是舒展、通暢之狀，亦是震動縱任、自在無畏之相。」⁷

在《華嚴經探玄記》卷18中更有詳細的解讀，如云：

從喻為名，謂如師子奮迅之時，諸根開張，身毛皆豎，現其威勢。哮吼之相，令餘獸類，失威竄伏。令師子兒，增其雄猛，身得長大。今佛亦爾：一、奮大悲法界之身，二、開大悲之根門，三、豎悲毛之先導，四、現應機之威。吼法界之法門，令二乘諸獸藏竄聾盲。菩薩佛子增長百千諸三昧海及陀羅尼海。如

² 唐澄觀述《華嚴經行願品疏》卷6，(CBETA,X05,no.227,p.133,a8)。

³ 唐李通玄撰《華嚴經合論》卷101〈入法界品第三十九〉，(CBETA,X04,no.223,p.673,c7-12)。

⁴ 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷38〈26十地品〉：「四無礙智……所謂：法無礙智、義無礙智、辭無礙智、樂說無礙智。」(CBETA,T10,no.279,p.202,c19-21)。

⁵ 唐李通玄撰《新華嚴經論》卷18〈18明法品〉：「『四無畏』者：一、一切智無畏；二、漏盡無畏；三、說障道無畏；四、說盡苦道無畏。」(CBETA,T36,no.1739,p.839,c15-17)。

⁶ 唐澄觀述《華嚴經行願品疏》卷6：「師子頻申者，舒展自在，無不至故。」(CBETA,X05,no.227,p.133,a7-8)。

⁷ 唐澄觀述《華嚴經行願品疏》卷3，(CBETA,X05,no.227,p.78,b24-c2)。

是相似，故以為喻。⁸

由以上兩點可知，師子頻申比丘尼，是一位具有清淨慈悲，大智勇猛，能夠伸縮自在說法利益眾生的一位善知識。

三、「一切智」之意涵

所謂「一切智」，梵語 sarvajña，漢語音譯為「薩婆若」。即是能遍知三世中的一切事。相對於一切種智，又可稱為根本智⁹。如《大方廣佛華嚴經疏》卷 57 云：「以『一切智』言，有其二義：一、遍知三世一切事故；二、對於「種智」，名「根本智」，知一切事皆一實故。」¹⁰即如實了知一切世界、眾生界、有為、無為事、因果界趣之差別，及過去、現在、未來三世者，稱為一切智。¹¹一切智，亦為了知一切諸法總相之智，總相即空相。如《仁王護國般若波羅蜜多經》卷 2 云：「滿足無漏界，常淨解脫身，寂滅不思議，名為一切智。」¹²又《佛本行集經》卷 33 云：「我已降伏諸世間，成就具足種種智，於諸法中不染著，永脫一切愛網羅，能為他說諸神通，是故名為一切智。」¹³

「一切智」也就是佛智。它是為佛陀所具備的殊勝智慧之一，在《雜阿含經》中已經有提及，而《中阿含經》卷 11 也曾有記載：

尊者鬱昆羅迦葉止如意足已，為佛作禮，白曰：「世尊！佛是我師，我是佛弟子，佛一切智，我無一切智。」世尊告曰：「如是。迦葉！如是。迦葉！我有一切智，汝無一切智。」¹⁴

此明「一切智」即為佛智。所以師子頻申比丘尼所成就的一切智即為佛智。¹⁵

⁸ 唐法藏述《華嚴經探玄記》卷 18〈34 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.444,a21-28)。

⁹ 根本智，梵語 mu[^]lajn~a[^]na。又作根本无分別智、如理智、實智、真智。无分別智之一。相对于后得智。乃诸智之根本，以其能契证真如之妙理，平等如实，无有差别，故亦称无分別智。于摄大乘论释卷八中，称此智乃为正证之慧；盖以此智远离各种推求考察之行解，亦无分別之智用，然此智之任运可烛照法体，契会真理，故为正证之智慧。又以此智为智之正体，而非化用，故又称之为正体智，乃十波罗蜜中之般若波罗蜜。〔瑜伽师地论卷五十五、成唯识论卷九〕[佛学大词典]。

¹⁰ 唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.939,a26-28)。

¹¹ 唐玄奘譯《瑜伽師地論》卷 38〈7 菩提品〉云：「於一切界、一切事、一切品、一切時，智無礙轉，名一切智。」(CBETA,T30,no.1579,p.498,c27-p.499,a7)。

¹² 唐不空譯《仁王護國般若波羅蜜多經》卷 2〈7 奉持品〉，(CBETA,T08,no.246,p.843,a4-5)。

¹³ 隋闍那崛多譯《佛本行集經》卷 33〈37 轉妙法輪品〉，(CBETA,T03,no.190,p.808,a22-24)。

¹⁴ 東晉瞿曇僧伽提婆譯《中阿含經》卷 11〈6 王相應品〉：(CBETA,T01,no.26,p.497,c27-p.498,a2)。

¹⁵ 唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉：「一切智者，同佛智故。」(CBETA,T35,no.1735,p.939,a20-21)。

(一) 徵釋明體

師子頻申比丘尼成就的這一法門，為什麼名為「一切智」呢？因為能夠了知一切法的總相，故能於一念中普照三世一切諸法，而這些顯示皆由本性的智慧光明所顯發。如《八十華嚴經》卷 67 云：「此智光明，於一念中普照三世一切諸法。」¹⁶又《六十華嚴經》卷 50 云：「此法門者，智光莊嚴，於一念中普照三世。」¹⁷及《四十華嚴經》卷 15 云：「此解脫門，於一念中普照三世一切諸法，顯示本性智慧光明。」¹⁸「智光」，說明般若具足德行。於一念，即頓照；普照三世，為廣照之意。說明「一切智」以廣智具德為其體性。¹⁹

三種版本的《華嚴經》中都有譯為「普照」之意，說明此智光明，以無有分別之智遍照三世諸法。在澄觀的《華嚴經行願品疏》中更有進一步的論證，如疏中云：

一念智性普照三世，無所遺故。由智性照，故無分別。無分別智頓照一切，非全無知，故無分別智離於五相：一、離無作意故，二、離有尋伺地故，三、離想受滅寂靜故，四、離色自性故，五、離於真義異計度故。由離二、五，故無分別；離初、三、四，照一切法。故以「普照」釋「無分別」。其「顯示」二字，梵本所無。其本性智光，是能照耳。故舊經中所得法門名「一切智」。²⁰

也就是說，一切智就是無分別智。

(二) 辨其業用

「一切智」光明境界之莊嚴實為不可思議。其作用可從神通、智慧兩方面來說。

1、約神通

一切智是師子頻申比丘尼所證得的一個解脫法門，當證入這個智慧光明法門時，就能獲得一切禪定法門之王。又因為這個禪定的力量，而獲得了意生身²¹，因此能前往

¹⁶ 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.364,c14-15)。

¹⁷ 東晉佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷 50〈34 入法界品〉，(CBETA,T09,no.278,p.716,b3-4)。

¹⁸ 唐般若譯《大方廣佛華嚴經》卷 15〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA,T10,no.293,p.730,b10-11)。

¹⁹ 唐法藏述《華嚴經探玄記》卷 19〈34 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.470,c1-3)。

²⁰ 唐澄觀述《華嚴經行願品疏》卷 6，(CBETA,X05,no.227,p.134,a12-19)。

²¹ 意生身，梵語 *mano-maya-kāya*。又作意成身、意成色身、摩化身、摩奴末耶身。非父母所生之身體，乃初地以上之菩薩為濟度眾生，依「意」所化生之身。此外，中有之身、劫初之人、色界、无色界、變化身、界外之變易身等，均屬意生身。如劉宋求那跋陀羅譯《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2〈一切佛語心品〉：「意生者，譬如意去，迅疾無礙，故名意生。……佛告大慧：「有三種意生身。云何為三？所謂：三昧樂正受意生身、覺法自性意生身、種類俱生無行作意生身。修行者了知初地上增進相，得三

十方一切世界，在每一位菩薩的面前，現無量無數的化身。每一個化身又對諸佛、菩薩作無量無數的供養。若是有見聞者，於無上正等正覺的佛道上，必得永不退轉。如《八十華嚴經》卷 67 云：

入此智光明門，得出生一切法三昧王；以此三昧故，得意生身，往十方一切世界兜率天宮一生所繫菩薩所，一一菩薩前現不可說佛剎微塵數身，一一身作不可說佛剎微塵數供養。……於彼一一諸如來所，我皆如是而為供養。若有眾生，知我如是供養佛者，皆於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉；若有眾生來至我所，我即為說般若波羅蜜。²²

籍此可知，師子頻申比丘尼由所依之法門，及能依之意生身，能無礙自在的往十方諸佛國土做種種供養，以種諸善根及發大願力來說法利益眾生，這正是與修普賢行海之帝網無盡觀²³及無障礙法界觀²⁴相應之。正如《華嚴經》所云：「知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟。」²⁵

2、約智慧

因為能夠了知一切法如幻不實，觸境了達而不去分別執著。如《八十華嚴經》卷 67 云：

我見一切眾生，不分別眾生相，智眼明見故；聽一切語言，不分別語言相，心無所著故；見一切如來，不分別如來相，了達法身故；住持一切法輪，不分別

種身。大慧！云何三昧樂正受意生身？謂：第三第四第五地，三昧樂正受故，種種自心寂靜，安住心海，起浪識相不生，知自心現境界性非性，是名三昧樂正受意生身。大慧！云何覺法自性性意生身？謂：第八地，觀察覺了如幻等法悉無所有，身心轉變，得如幻三昧及餘三昧門，無量相力自在明，如妙華莊嚴，迅疾如意，猶如幻夢水月鏡像，非造非所造，如造所造，一切色種種支分具足莊嚴，隨入一切佛剎大眾，通達自性法故，是名覺法自性性意生身。大慧！云何種類俱生無行作意生身？所謂：覺一切佛法，緣自得樂相，是名種類俱生無行作意生身。大慧！於彼三種身相觀察覺了，應當修學。」(CBETA,T16,no.670,p.489,c19-p.498,a7)。

²² 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.364,c17-21)。

²³ 元道[厄*爻]集《顯密圓通成佛心要集》卷 1：「四帝網無盡觀者，於中略示五門。一禮敬門，二供養門，三懺悔門，四發願門，五持誦門。初禮敬門者，謂想盡虛空遍法界塵塵剎剎，帝網無盡三寶前，各有帝網無盡自身，每一一身各禮帝網無盡三寶，每一一三寶前，各有自家帝網無盡身禮。更想此一門，盡未來際無有休歇，念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭。……」(CBETA,T46,no.1955,p.992,b22-c3)。

²⁴ 元道[厄*爻]集《顯密圓通成佛心要集》卷 1：「無障礙法界觀者，謂常觀想一切染淨諸法，舉體全是無障礙法界之心，此能觀智，亦想全是法界之心。」(CBETA,T46,no.1955,p.993,b3-5)。

²⁵ 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 17〈16 梵行品〉(CBETA,T10,no.279,p.89,a2-3)。

法輪相，悟法自性故；一念遍知一切法，不分別諸法相，知法如幻故。²⁶

從以上三個方面的分析，我們可以得出，《華嚴經》中的一切智就是無分別智。

四、成就一切智與果德的展現

若能成就一切智，其果德自是莊嚴殊勝。不僅自身的依報、正報莊嚴，而且一切見聞者皆嘆為稀有，這對說法教化利益眾生，也具有非常重要的意義。那麼師子頻申比丘尼是如何成就一切智解脫法門的呢？

（一）如何成就「一切智」

師子頻申比丘尼成就的這一法門，都是因為其在過去生中，發菩提心，勤修一切善法，而成就的果報。一切功德成就悉從初發心開始，所以正確的發起上求佛道，下化眾生之菩提心及為重要。如《六十華嚴經》卷 8 云：「初發心時，便成正覺，知一切法真實之性，具足慧身，不由他悟。」²⁷同樣的，成就「一切智」也離不開正確的初發心。而這一過程還需要通過修持波羅密，來助成這一菩提之法，繼而才能速得成就一切智。如《悲華經》卷 9 云：「方便即是助菩提法，速得成就一切智故。」²⁸籍此才能入於華藏世界之海，了知一切法如幻，廣說一切法而無所障礙。如《大方廣佛華嚴經》卷 6 云：「一切諸法中，法門無有邊，成就一切智，入於深法海。」²⁹

因此，正確發起無上菩提之心，乃至遍滿十方，了達三世一切諸法之真實相，則能具足成就一切智。³⁰

（二）成就一切智之果德

成就一切智的功德是不可計數的。如《度諸佛境界智光嚴經》卷 1 云：「若有一善男子、善女人，聞佛者，聞世尊者，聞如來者，聞一切智者，此善男子、善女人所得功德勝彼無量不可計數。」³¹從以下的依報、正報來看即知。

1、依報現莊嚴

師子頻申比丘尼的道場位於輸那國的迦陵迦林城的日光園中，此園為勝光王所佈

²⁶ 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.365,a2-7)。

²⁷ 東晉佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷 8〈12 梵行品〉，(CBETA,T09,no.278,p.449,c14-15)。

²⁸ 北涼曇無讖譯《悲華經》卷 9〈5 檀波羅蜜品〉，(CBETA,T03,no.157,p.222,c2-3)。

²⁹ 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 6〈2 如來現相品〉，(CBETA,T10,no.279,p.31,c26-28)。

³⁰ 東晉佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷 8〈11 菩薩十住品〉：「初發無上菩提心，充滿十方悉無餘，了達三世諸法相，具足成就一切智。」(CBETA,T09,no.278,p.448,c25-27)。

³¹ 《度諸佛境界智光嚴經》卷 1，(CBETA,T10,no.302,p.917,a17-20)。

施，同時也是這個園林的大護法。依照戒律，比丘尼修頭陀行一般是在國王的園林裡。所以比丘尼在這樣一個園林中說法度眾，非常有意義。勝光王與日光園都以「光」為名，「光」意含有智慧的意思。象徵日光園具有如日光般的智慧，表示真如實際殊勝的智慧之光，能令師子頻申比丘尼的善根遍於如法界般的園林，令入園者能破除黑暗，開啟智慧。這是表法的作用，前面是事，後面是理，以事顯理。如《新華嚴經論》卷 37 云：「『勝光王之所捨施者』是事，表法者：明一切智、忍、慈三法總會故。比丘出家，捨飾好是『忍』；尼是『慈悲』義；勝光王是『智』。」³²說明這是一個具足「智、忍、慈」三法的園林。

因為此園林中的樹木，皆是比丘尼過去生所修無漏法行而建立的，故又稱為「無漏林」。無漏法，為「有漏法」之對稱，指遠離煩惱垢染之清淨法。說明比丘尼能觀一切法其體是空，故能敷法空座，大開法席，說法度眾，無所障礙。故此無漏園林中的樹木，每一花一葉都是無比莊嚴，經中通過對這些花草樹木的描述，用了八種比喻來說明師子頻申比丘尼依報的莊嚴，充分體現了其具有廣大甚深的智慧，如《八十華嚴經》卷 67 云：

見其園中有一大樹，名為滿月，形如樓閣，放大光明，照一由旬；見一葉樹，名為普覆，其形如蓋，放毘琉璃紺青光明……復有音樂樹，名為歡喜，其音美妙，過諸天樂；復有香樹，名普莊嚴，恒出妙香，普熏十方，無所障礙。……諸寶樹下敷師子座，種種妙寶以為莊嚴，布以天衣，熏諸妙香，垂諸寶繒，施諸寶帳，間浮金網彌覆其上，寶鐸徐搖，出妙音聲。或有樹下敷蓮華藏師子之座……或有樹下敷十方毘盧遮那摩尼王藏師子之座。其一一座，各有十萬寶師子座周匝圍遶，一一皆具無量莊嚴。³³

可見，這些都是由善知識的業報所成就，由出世的善根中生起，由供養諸佛的功德所流出，所有一切世間的園林都無法與它相比較。也是師子頻申比丘尼，能夠了知一切世間的現象如幻化、積集廣大的清淨福德善業所成就的。故能在這夢幻的世界中大做佛事，這也正是華嚴法界觀中的廣狹無礙自在門，³⁴同時也說明了善知識的果用能

³² 唐李通玄撰《新華嚴經論》卷 37〈39 入法界品〉，(CBETA,T36,no.1739,p.979,b16-18)。

³³ 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.363,a20-16)。

³⁴ 華嚴宗新十玄門之第二。此門乃就空間而言。又作諸藏純雜具德門（古十玄門所稱）。廣，指一塵一法之力用普遍於一切而無有界限；狹，指一能含攝一切而不失其本位，顯現差別之相。故狹能容廣，自在無礙，如一尺之鏡見千里之影，鏡為狹，千里為廣，又眼為狹，可見之遙遠外境為廣。呈現事事無礙之境界，以破眾生執六度等法、不能於一念中廣狹無礙之疑。——《佛學大詞典》

夠自在無礙。

2、正報彰勝德

師子頻申比丘尼因為已經成就一切智解脫法門，故能入此智光明門，而得出生一切法三昧王。又以此三昧，證得意生身。所以善財童子看到她能夠分身無數，遍坐在所有寶樹下的大師子座上。她不僅身心調和柔順、清淨無染，更能普濟眾生、拔苦予樂。其莊嚴之德相，就如大象王，如清淨地，如如意寶，如蓮花……。經中用十一種比喻來彰顯其殊勝的功德。如《八十華嚴經》卷 67 云：

師子頻申比丘尼遍坐一切諸寶樹下大師子座，身相端嚴，威儀寂靜，諸根調順，如大象王；心無垢濁，如清淨池；普濟所求，如如意寶；不染世法，猶如蓮華；心無所畏，如師子王；護持淨戒，不可傾動，如須彌山；能令見者，心得清涼，如妙香王；能除眾生諸煩惱熱，如雪山中妙栴檀香；眾生見者，諸苦消滅，如善見藥王；見者不空，如婆樓那天；能長一切眾善根芽，如良沃田。³⁵

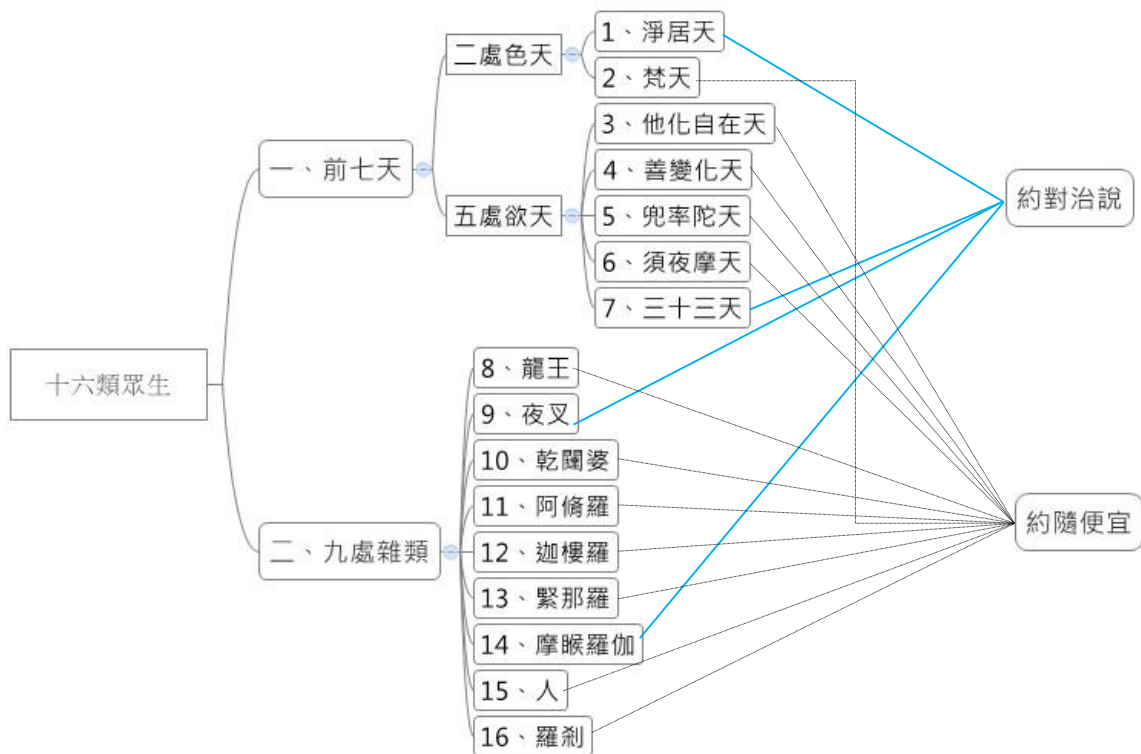
如此莊嚴之正報，正是體現了師子頻申比丘尼成就一切智之殊勝果德。依止功德，故能觀察不同眾生之根器，而說不同的法。如《大方廣佛華嚴經》卷 67 云：「在一座，眾會不同，所說法門亦各差別。」³⁶大體上，其聽法眾可分為以下三眾：

(1) 為十六類眾生說法

此處說法中，有八部、人、非人等共十六類聽眾。師子頻申比丘尼以智慧力觀察這些眾生的根器各有不同，故所用的方法也不同。歸類為兩大類，如下表所示：

³⁵ 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.363,c4-13)。

³⁶ 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.363,c13-14)。



具體所說法門及相關解釋，請參見附錄表格一內容。

(2) 为二乘说法

為二乘說法中，有聲聞、緣覺二乘。為了令聲聞乘捨棄小慧，信樂趨向大乘智光，而說勝智光明法門。如《探玄記》云：「初為樂聲聞說勝智光者，令捨小惠，樂大乘智光也。」³⁷為了令緣覺乘捨棄緣起之光，信樂佛殊勝的功德，而說佛功德廣大光明法門。如《華嚴經疏》云：「緣覺修福止百劫故，緣起智光未能亡緣故。」³⁸及《探玄記》云：「為樂緣覺說，令捨劣，樂佛殊勝功德故也。」³⁹

(3) 为菩薩说法

為菩薩說法中，有地前的菩薩、十地菩薩及等覺位菩薩三眾。此地前菩薩與前面的二乘可合稱為三乘，對於之後的十地菩薩可稱為地前，此地又稱為信地。如《華嚴經行願品疏》卷6云：「今初，對前即是三乘，對後通於地前，通令寂照普順學故。若約信樂，屬於十信。此下十地攝前三賢，以後攝前，不同海幢以前攝後。若以信樂為信行地，則通地前，故三賢位名勝解行，亦名信地，未證如故。」⁴⁰為十地菩薩說法相

³⁷ 唐法藏述《華嚴經探玄記》卷19〈34入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.470,b7-9)。

³⁸ 唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷57〈39入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.939,a5-6)。

³⁹ 唐法藏述《華嚴經探玄記》卷19〈34入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.470,b9-10)。

⁴⁰ 唐澄觀述《華嚴經行願品疏》卷6，(CBETA,X05,no.227,p.133,c5-9)。

關解釋，請參見附錄表格二內容。

值得研究的是，為等覺位菩薩——執金剛神說金剛智那羅延莊嚴法門。這裡的金剛譬喻禪定智慧，為破最微細的塵惑無明而為說之。這是沒有等覺名，但有等覺義之聽法眾。如《華嚴經行願品疏》卷6：「後有一法，為等覺者，無等覺名，有等覺義：一、當十地後；二、得金剛智，謂說金剛喻定，壞散塵習，獲金剛身，為莊嚴故。既為等覺，明此善友非下位矣！故所得法，云一切智。言迴向者，約寄位耳。上下善友，倣此可知。」⁴¹由此可知，因為已證得一切智，所以師子頻申比丘尼並非是十地以下的階位。前面所說的寄一切處回向位，是寄位修行，而不是其現階位。

又第十法雲地，是以灌頂為王作譬喻。如《八十華嚴經》卷39〈26十地品〉云：「王執此瓶灌太子頂，是時即名受王職位，墮在灌頂剎利王數，即能具足行十善道，亦得名為轉輪聖王。菩薩受職，亦復如是，諸佛智水灌其頂故，名為受職；具足如來十種力故，墮在佛數。……名為安住法雲地。」⁴²

按照此理來說，王子行了灌頂禮，就成為王，那末菩薩受佛灌頂，也就是佛。然而諸佛灌頂，菩薩「墮在佛數」，卻還是菩薩，這是很可疑的！所以大家都懷疑了：「若菩薩神通境界如是，佛神通力其復云何？金剛藏言：……如來智慧無邊無等，云何而與菩薩比量！……菩薩摩訶薩已能安住如是智慧，諸佛世尊復更為說三世智，……為說得一切智智。」菩薩灌頂以後，還要進修，佛還要為他說法。「般若十地」也說：「菩薩摩訶薩具足六波羅蜜，四念處乃至十八不共法，一切種智具足滿，斷一切煩惱及習，是名菩薩摩訶薩住十地中，當知如佛。」⁴³不說十地是佛，而說「如佛」，也表示了還是菩薩地。

〈入法界品〉海幢比丘所教化的菩薩，灌頂位以後，還有坐菩提場菩薩。〈如來出現品〉、〈離世間品〉，都在灌頂位以上，有一生所繫菩薩。〈入法界品〉師子頻申比丘尼說法，在第十地以後，立執金剛神。這都表示菩薩灌頂以上，還有更高勝的菩薩。依《華嚴經》意，就是住普賢地菩薩。⁴⁴

如此殊勝的因緣果德，是因為比丘尼已經證入普眼捨得般若波羅蜜門，以這十種般若波羅蜜法門為首，證入像這樣的無數百萬般若波羅蜜法門。又此園中，所有菩薩及眾生都是在比丘尼的勸勉下，初始發心，願受持正法，思維修習佛道，在追求無上正等正覺的佛道上，得永不退轉。如《八十華嚴經》卷67云：

⁴¹ 唐澄觀述《華嚴經行願品疏》卷6，(CBETA,X05,no.227,p.133,c20-24)。

⁴² 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷39〈26十地品〉，(CBETA,T10,no.279,p.206,a23-b1)。

⁴³ 後秦鳩摩羅什譯《摩訶般若波羅蜜經》卷6〈20發趣品〉，(CBETA,T08,no.223,p.259,c7-10)。

⁴⁴ 參見印順法師佛學著作集《初期大乘佛教之起源與開展》第1094頁，第3-13行。

入普眼捨得般若波羅蜜門、說一切佛法般若波羅蜜門、法界差別般若波羅蜜門、散壞一切障礙輪般若波羅蜜門、生一切眾生善心般若波羅蜜門、殊勝莊嚴般若波羅蜜門、無礙真實藏般若波羅蜜門、法界圓滿般若波羅蜜門、心藏般若波羅蜜門、普出生藏般若波羅蜜門。此十般若波羅蜜門為首，入如是等無數百萬般若波羅蜜門。此日光園中所有菩薩及諸眾生，皆是師子頻申比丘尼初勸發心，受持正法，思惟修習，於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。⁴⁵

可見善知識具足成就一切智的不可思議功德果報。而《文殊指南圖讚》也有文記載師子頻申比丘尼的成就事蹟，文曰：「師子頻申比丘尼，妙勝光王，日光園中；八德流泉，百花寶木；頭頭映現，一一示身。得成就一切智法門，證一切處迴向。」⁴⁶

五、結語

綜上所述，師子頻申比丘尼雖為普賢地之菩薩，由於得根本無分別之一切智，而能以方便智攝化種種眾生。因此，具足成就一切智的果德非常殊勝，特別是一位比丘尼具有如此殊勝的業報與果德，顛覆了以往一些人對比丘尼貶義的看法。說明佛法面前人人平等的真實不虛之說。只要初發心正確，以無分別智勤修善法，了知一切法如幻，積集廣大的清淨福德善業，證入普眼捨得等百萬般若波羅蜜門，任何人都能證得「成就一切智解脫法門」。

可以說擁有「一切智」，不僅能給我們帶來豐富物質生活，更能給予我們精神上澆灌無上的甘露法乳，就是佛家的富貴之處。現代人除了衣食無缺、有豐富的知識還不夠，除了求富還要求貴，也就是儒家所說的希聖希賢，在佛法來講，就是要成就佛道。在信佛學佛成佛歷程中，要以佛陀作為我們生命最高、最究竟、最理想的學習及成就的目標。以佛陀的「一切智」做為最高的生命訴求，並且能夠發菩提心，上求佛道、下化眾生，才能得到真正的富貴。

⁴⁵ 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.364,b20-c2)。

⁴⁶ 宋惟白述《文殊指南圖讚》卷 1，(CBETA,T45,no.1891,p.799,a1-4)。

參考資料

1. 東晉瞿曇僧伽提婆譯《中阿含經》卷 11〈6 王相應品〉：(CBETA,T01,no.26)。
2. 北涼曇無讖譯《悲華經》卷 9〈5 檀波羅蜜品〉，(CBETA,T03,no.157)。
3. 隋闍那崛多譯《佛本行集經》卷 33〈37 轉妙法輪品〉，(CBETA,T03,no.190)。
4. 後秦鳩摩羅什譯《摩訶般若波羅蜜經》卷 6〈20 發趣品〉，(CBETA,T08,no.223)。
5. 唐不空譯《仁王護國般若波羅蜜多經》卷 2〈7 奉持品〉，(CBETA,T08,no.246)。
6. 東晉佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷 8〈11 菩薩十住品〉，(CBETA,T09,no.278)。
7. 東晉佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷 8〈12 梵行品〉，(CBETA,T09,no.278)。
8. 東晉佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷 50〈34 入法界品〉，(CBETA,T09,no.278)。
9. 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 38〈26 十地品〉，(CBETA,T10,no.279)。
10. 唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 67〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279)。
11. 唐般若譯《大方廣佛華嚴經》卷 15〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA,T10,no.293)。
12. 《度諸佛境界智光嚴經》卷 1，(CBETA,T10,no.302)。
13. 後秦鳩摩羅什譯《大智度論》卷 27〈1 序品〉，(CBETA,T25,no.1509)。
14. 唐玄奘譯《瑜伽師地論》卷 38〈7 菩提品〉，(CBETA,T30,no.1579)。
15. 唐法藏述《華嚴經探玄記》卷 18〈34 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733)。
16. 唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735)。
17. 唐澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 16，(CBETA,T36,no.1736)。
18. 唐李通玄撰《新華嚴經論》卷 18〈18 明法品〉，(CBETA,T36,no.1739)。
19. 唐李通玄撰《新華嚴經論》卷 37〈39 入法界品〉，(CBETA,T36,no.1739)。
20. 唐普光述《俱舍論記》卷 14〈4 分別業品〉，(CBETA,T41,no.1821)。
21. 宋惟白述《文殊指南圖讚》卷 1，(CBETA,T45,no.1891)。
22. 隋智顛說《摩訶止觀》卷 3，(CBETA,T46,no.1911)。
23. 元道[厄*爿]集《顯密圓通成佛心要集》卷 1，(CBETA,T46,no.1955)。
24. 唐澄觀述《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷 67，(CBETA,L133,no.1557)。
25. 唐李通玄撰《華嚴經合論》卷 101〈入法界品第三十九〉，(CBETA,X04,no.223)。
26. 唐澄觀述《華嚴經行願品疏》卷 6，(CBETA,X05,no.227)。
27. 日本川崎信定《一切智思想の研究》，春秋社，1992 年。
28. 牟宗三著《佛性與般若》，台灣學生書局，1993 年。
29. 陳英善著《華嚴無盡法界緣起論》，台北華嚴蓮社，1996 年。
30. 參見印順法師佛學著作集《初期大乘佛教之起源與開展》第 1094 頁。
31. [佛学大词典]。

附錄表格一：為十六類眾生說法

| 序號 | 聽法眾 | 上首 | 為說法門 | 澄觀《華嚴經疏》 |
|---|-------|----------|-----------|---|
| 1、前七天：二處色天 | | | | |
| ① | 淨居天 | 大自在天子 | 無盡解脫 | 一、為淨居天說無盡者，治彼那含求盡身智故。 |
| ② | 梵天 | 愛樂梵王 | 普門差別清淨言音輪 | 二、梵王普應，但於己眾，廣及三千；為說普門，則無不應。梵音清妙，但是世間；為說法界勝流，方為淨妙。 |
| | 五處欲天 | | | |
| ③ | 他化自在天 | 自在天王 | 菩薩清淨心 | 三、他化天，令得出世淨心，超世自在故。 |
| ④ | 善變化天 | 善化天王 | 一切法善莊嚴 | 四、化樂，樂具莊嚴，不及善故。 |
| ⑤ | 兜率陀天 | 兜率天王 | 心藏旋 | 五、旋歸如來藏心，則真喜足故。 |
| ⑥ | 須夜摩天 | 夜摩天王 | 無邊莊嚴 | 六、遍嚴法界，方盡時分之樂。 |
| ⑦ | 三十三天 | 釋提桓因 | 厭離門 | 七、釋天，耽欲甚故。 |
| 2、九處雜類 | | | | |
| ⑧ | 龍王 | 娑伽羅龍王 | 佛神通境界光明莊嚴 | 八為龍，龍能通變耀電，雨莊嚴故。 |
| ⑨ | 夜叉 | 毘沙門天王 | 救護眾生藏 | 九、夜叉，性好飛空害物故。 |
| ⑩ | 乾闥婆 | 持國乾闥婆王 | 無盡喜 | 十、乾闥婆眾能奏樂，喜樂故。上三亦四王眾，意存八部，故闕南、西。 |
| ⑪ | 阿脩羅 | 羅睺阿脩羅王 | 速疾莊嚴法界智門 | 十一、修羅，善幻為莊嚴故。 |
| ⑫ | 迦樓羅 | 捷持迦樓羅王 | 怖動諸有海 | 十二、迦樓羅，動海怖龍故。 |
| ⑬ | 緊那羅 | 大樹緊那羅王 | 佛行光明 | 十三、緊那羅是歌神，以佛行光明破其著故；又頭有一角，亦云「疑神」，令同佛覺，離疑光明故。 |
| 疏：除第一、第七及夜叉眾、摩睺羅伽約對治說，餘皆約隨便宜。隨其世能，轉入出世故。緊那羅眾通其二義。 | | | | |
| ⑭ | 摩睺羅伽 | 菴羅林摩睺羅伽王 | 生佛歡喜心 | 十四、摩睺羅伽，多瞋毒故。 |
| ⑮ | 人 | | 殊勝行 | 十五、一座為人，人多行不善行。設行仁義，亦非勝故。故令起出 |

| | | | | |
|---|----|-----------|-------|-----------------------|
| | | | | 世勝行。 |
| ⑬ | 羅刹 | 常奪精氣大樹羅刹王 | 發生悲潛心 | 十六、一座為羅刹，則是非人，亦治多殘害故。 |

疏：然其後三，多約對治，餘多為人，令其生善，隨世便宜，令出世故。出世見理，皆第一義。

附錄表格二：為十地及等覺說法

| 十地 | 名稱 | 所說法門 | 澄觀《華嚴經隨疏演義鈔》 |
|----|-----|----------|---|
| 初地 | 歡喜地 | 一切佛願聚 | 疏：初發心者，證發心也，發十大願故。 |
| 二地 | 離垢地 | 離垢輪 | 鈔：二地，三聚圓滿故。 |
| 三地 | 發光地 | 寂靜莊嚴 | 鈔：三地，修八禪故。 |
| 四地 | 焰慧地 | 生一切智境界 | 鈔：四地，無行無生行慧光故。 |
| 五地 | 難勝地 | 妙華藏 | 疏：五地，妙華藏者，華謂十種平等淨心故。晉經云「淨心華藏」。華藏者，以真、俗雙修，於難得勝為因含藏故。 |
| 六地 | 現前地 | 毘盧遮那藏 | 鈔：六地，般若現前，遍照普得故。 |
| 七地 | 遠行地 | 普莊嚴地 | 鈔：七地，有中殊勝行，修習一切菩提分，故名普莊嚴。 |
| 八地 | 不動地 | 遍法界境界身 | 鈔：八地，得無生忍，於三世間皆悉自在，得忍如空，念念入法流故。 |
| 九地 | 善慧地 | 無所得力莊嚴 | 鈔：九地，以無所得而為方便，力度偏增，具足辯才演一切法為莊嚴故。 |
| 十地 | 法云地 | 無礙輪 | 鈔：十地，十障已摧，十度已滿，三祇已圓故。 |
| | 等覺位 | 金剛智那羅延莊嚴 | 疏：後一義當等覺，說金剛喻定，壞散塵習故。既為等覺而說，明此位非小。言迴向者，約寄位耳。他皆倣此。 |